



五期分

# 佛學半月刊

第五五二話電局學佛號四五一路國德海5 處行樓



## 華嚴宗專號

其一持松編

### 弁言

密林

觀者拙著華嚴宗教義始末記。已由愛儼園主。託佛學書局刊印流通矣。但猶自視歛然者。即關於本宗性起法門。未曾發揮。且惟注重於判教之經過。而於本宗所據之華嚴經內容大旨。未能揭橥綱要。初擬為始末記作注。以茲事體大。未敢貿然看筆。繼思別為一篇。或單行。或附於始末記中。亦因機緣有待。未知實現何日也。頃者佛學半月刊。為欲鼓起讀者聲塵興趣。故就拾諸宗著筆分別部門。各輯專刊。其於禪宗法相等。已次第刊發。自餘諸宗。亦將陸續彙集題材。以次編載。其於華嚴一宗。編者以松曾經構臺。浸洵有年。遂懇相委屬。乃更截取前人章疏。綴成斯篇。以補始末記之遺。然亦不過漏中之瀉。隙中之隙耳。若云剖大千經卷於微塵。收法界華嚴於眼底。以少文而攝多義。使讀者舉此一篇。即能獲得海墨難書之旨。則非腹儉如余者所堪為也。

### 華嚴之源流

賢首國師華嚴經傳記第一云。此經是毗盧遮那法界身雲。在蓮花藏世界海。於海印三昧內。與普賢等海會出衆。為大菩薩所說也。乃至常說普說。無休息說。唯是無盡陀羅尼力所持。非是輪墨之所能記。此乃圓滿法輪。稱法界之談耳。

但以本不離迹。是以處寄人天。時隔二七。以迹不離本。九會即遍十方。二七該於十世。以本迹無二。令無限即限。限即無限。乃至其上中二本。及普眼等。並非凡等所持。隱而不傳。下本現流天竺。蓋由機悟不同。親聞宜異故也。是以文殊普賢。親承具教。天親龍樹。權觀造案。小惠同坐而不聞。大士異趣而先覺。聖教之行藏。器局之優劣。斷可判矣。又為佛去世遠。衆生報劣。色力念慧。悉皆減損。於此下本。無力具受。遂隨力隨樂。分寫受持。或具十萬。大本猶在。或三萬六千。如晉朝所譯。或餘四萬。此周朝所譯。或分品會。別成部帙。如支流所辨。或漸消滅不聞其名。皆由器致耳。乃至廣略在器。是本法無虧。本宗分別此經部類。有十種不同。是即無限之真意。橫遍十方。窮窮三際。用十種以表無盡之深意。蓋此法界真理。無際無限。暫隨吾人智見。而有大本根本本略本之分。若吾人能開普賢智眼。證佛境界。體得法界真理。則能聽受大本圓滿之經。但以凡夫愚劣。妄想顛倒。法眼未開。智解未達。故雖處在大本之會。而不能聞說大華嚴也。是以將無限無際之經。分為有限有際之別。易言之。即依吾人能證之智力。有淺深之別。故解了之法界。亦生廣狹大小之異。遂至有大本略本等種種部類也。其復說之本。唯佛知見。大本華嚴。乃八地已上等覺

弁言

密林

### 本期要目

華嚴經在中國之地位  
華嚴經之科判  
六十華嚴與八十華嚴之處會  
華嚴經獨成一宗之沿革  
佛學問答：廿五則  
消息：七則  
瑣錄：一則

### 第十一卷第八號

### 第二五一期

中華民國三十一年  
四月十六日出版  
主編者 佛學半月刊社  
地址：上海膠州路十一弄廿號

第 11 卷

第 8 號

第 251 期

佛學小叢  
人何以要學佛

新價每冊 生死事大無常迅速。一失人生。萬劫難復。宇宙間所有一切。莫非無常。空虛變幻。人生其間。如處苦海。苟欲離此苦海。出離生死。莫如學佛。此書特為吾人所以學佛之要。佛

已遺之善藏。所受持者。上本乃初地已上七地。已遺所見。中本乃十信已上。三賢之位所見。下本是結集詩書之文。傳於世間。乃信外凡夫所見之梵本十萬偈也。經之部類。既如是不同。故說經之時。劣及處所。亦不能限定何時何地。若以凡夫愚劣眼光所見。則七處九會之地。二七三七之說。謂宮所藏之處。龍樹師傳之人。均執定不捨。無怪乎今世之不信華嚴者。有二人焉。一為小乘之人。有眼如盲。有耳如聾。只信四諦十二因緣。為佛說根本教義。不信大乘。是佛親說。一為現在科學家。謂華嚴之歷史地理。不合科學。遂斷為後人所造。或謂是龍樹所說。果如此斷。不必待今日之科學家。則古人早已知其為偽矣。蓋蓋數偈品。海眾難書。與夫說無休息。世間事有此事耶。縱假喻言多。亦不過三墳五典八索九丘。汗牛充棟等。何得有十三大千大千世界微塵數偈。一四天下微塵數品之說。是不但不合科學。且違人情矣。古人何如是之疑。而見信服耶。又科學家。不但疑歷史地理也。其於經首無數之神教。如主山主地。主海樹等。亦斷為劣等之多神教。嗟。是真如自如聖者已。將永不解華嚴之真義。永不信法身之本體也。山之永認作山。水之永認作水。又何怪龍宮只認作龍宮。鐵塔只認作鐵塔。守物質而遺心性。執進化而忘業果也歟。今勸大心之士。當信大經。為佛最初成道。所唱本懷。依龍樹大士大智度論第百卷說。佛滅度後。文殊師利。與阿難。於耆闍崛山間。所結集者。即今流傳之經本也。又云是龍樹在龍宮傳出。其譯來中國。有三本不同。一東晉安帝時。廬山慧遠法師。有弟子曰支法領。志弘大法。以當時中國大乘。流布未廣。

乃挺身西邁。至於閩國東南。遍拘攬國。得華嚴梵本三萬六千偈。於義熙四年。僱願寶國。佛陀耶舍三藏。同來長安。譯成六十卷。經二百七十餘年後。唐則天武后證聖元年。以晉譯華嚴。會處未完。乃遣使至子闍索其梵本。併迎寶又難陀三藏。計梵本華嚴四萬五千頌來唐。安置東都大內大遍空寺。譯成六卷。號晉譯三藏等。其於佛授記經。譯成六卷。號晉譯多九千頌。名曰新經。又譯華嚴支流經數卷。此後又經一百餘年。在唐德宗貞元十一年。南天竺烏荼國師子王。遣使貢進梵本行願品。勅歸寶國般若三藏。於長安崇福寺。譯成四十卷。世稱貞元經。又稱四十華嚴經。即七處九會中第九會入法界品之別譯也。貞元新定釋教目錄第十七云。梵本華嚴經。有六夾。共十萬偈。大唐已譯八十卷。當第六夾了。今南天竺王所進。當第三夾。有一萬六千七百偈。即四十卷經也。清涼國師作七處九會頌曰。此經八十卷。四萬五千偈。七處九會說。三十九品章。人中有三處。道場普獨圓。天上有四處。初夜兜他化。初會菩提場。二會普光殿。三會切利天。四會夜摩天。五會兜率天。六會他化天。七八重普光。九會給孤獨。初會十世界。二會十佛國。三會十住位。四會十行位。五會十回向。六會十地行。七會等妙位。八會二千行。九會法界境。是九會法門。初二三各六。四四五三品。六一七十一。八九各一品。初會世各普。世舍舍那品。二會如四光。菩薩淨首品。三會昇須十。梵初明法品。四會昇夜十。十無盡藏品。五會昇界十。六會十地品。七會定通忍。阿耨住處品。如如普賢。如來出現品。八會離世間。九會法界品。

華嚴經在中國之地位

唐至相大師智儼。為本宗第二祖。依六十卷經著華嚴搜玄記五卷。第三祖賢首大師著探玄記二十卷。追八十卷新經譯成後。則天武后。請賢首國師於佛授記寺。講經至華嚴世界品。感地動之瑞。又別作華嚴略疏十卷。未竟而寂。其弟子靜法寺慧苑。撰普賢名義記十卷。又自云承大師遺志。撰續華嚴經疏判義記十五卷。然於顯教差別之中。不用賢首五教。更立四教。所謂一迷真異執教。即於世出世情非情類處安法。橫起推求。認執異因。以為正道者。二真一分半教。即於真如隨緣不變二義之中。唯說生空所顯之理。不說法空之理。乃小乘諸部也。三真一分滿教。謂得真如不變之義。未得隨緣之義。而雙辨生法二空。即喻伽唯識等所說也。四真具分滿教。謂具說真如不變隨緣二義。明理事無礙。事事無礙之旨。即今經也。又於顯義分齊下。將十玄緣起。分為德相十玄。與業用十玄兩重。在業用門十玄。雖云相作相入。然德相門十玄。則不可說相作相入之言。此乃大背賢首教旨。破壞一家正統。故古人稱慧苑為本宗異哲。清涼國師。為扶持本宗軌範起見。造疏及隨疏演義鈔。以冀正之。後人會合經疏鈔。共玄談九卷。演義疏八十卷。科文十卷。目次一卷。計百卷。名大疏鈔行於世。其中新明。大率列祖規範。偶加擴充。有時加以前義。如至相賢首二師。主緣起修入。而師說性起修入。或疏禪教一致。其玄談有邊沙門解演玄談決擇六卷。元沙門普曜。玄談會玄記四十卷。並行於世。清涼國師。又造四十華嚴疏。名華嚴普賢行願品別行疏。五祖圭峯大師作鈔六



一宗獨特之制。蓋一面依本經形式分類。一面就一經所詮義理之內容分類。若約能詮之文。則即上五分科節。若約修入之機。則即衆生信解行證之四位。依慈苑法師刊定記。設十例分科。一本末部類。二本部三分。三開答相屬。四以文從義。五前後攝攝。六隨品長分。七隨會次第。八本末通收。九本末大位科。十主伴無盡。四祖清涼大師。以前後鈎鎖代彼本末部類。謂一本部三分科。二開答相屬科。三以文從義科。四前後攝攝科。五前後鈎鎖科。六隨品長分科。七隨其本會科。八本末大位科。九本末通收科。十主伴無盡科。慈苑雖叛師標異。然此十例分科。亦有可取。故四祖依之。稍易一二文字。不以八而廢言也。

### 六十華嚴與八十華嚴之處會

六十華嚴七處八會。自第一寂滅道場會。至第五兜率天會。凡五處五會。與八十卷同。然第六會他化自在天會。有十一品。即十地。十明。十忍。阿僧祇。壽命。菩薩住處。佛不思議法。如來相海。佛小相光明功德。普賢行。寶王如來性起。與八十華嚴之第六會。唯十地一品者不同。此何意耶。蓋覺賢三藏。不得十定品焚本。故不知說十明品等十品之處。因此將十品入於第六會。故唯八會。喜學三藏。得十定品。故知十地品是他化天會。十定品等十一品。是普光重會。故開為九會耳。又李長者。名通玄。滄洲人。最精華嚴。謂華嚴為重重無盡。圓滿無礙。大院羅尼法門。應異於通途諸經。故於所著華嚴合論第七云。此經在晉朝。初譯有三十四品。今唐譯三十九品。又檢瓔珞本業經云。佛子。吾先第六天。說十地造化天

人。今故略開衆生心。汝等受行。又下文。佛子。第四十一地心者。名入法界心。又此下文。佛子。吾先於第三禪中。入佛華三昧定。說百萬億偈。今以略說一偈之義。開衆生心。此品即在十地品之後。是一地覺位。許此品名佛華品。為依法立名故。又云吾先在此樹下。說法界海。今為此大衆。略開佛行處。如瓔珞本業經。即是說華嚴經。意化諸三乘家。來詣菩提樹下。一重初成真正覺時。所說華嚴五位法門。因華嚴少十一地一品經。今對彼勘。方知次第。後有開者不須生疑。即知加十一地佛華品。總有十處十會四十品。雖在初成正覺時。以一刻那際海印法門。一時頓說。以十為圓數。不可但言七處九會也。又云瓔珞本業經。乃是化三乘人已。如來復領至菩提樹下。却說初成佛時。說華嚴次第。故長者之意。應在普譯十地品之次十明品前。或唐譯十地。十定前。補第十一地等覺位一會一品之文。方足十十之數。

### 華嚴經獨成一宗之沿革

古有依俱舍論。建立俱舍宗。依成實論。建立成實宗。依四分律等。而成律宗。依中百十二論等。成三論宗。乃至唯識攝論。地論。涅槃。莫不依據經論而立宗。華嚴之所以成立一宗。亦因宗尚華嚴一經。為根本聖典。以其義理。顯示宗旨。有獨特之見解。使後人不得不宗奉之以為準則。故名華嚴宗也。夫晉譯華嚴之後。其間依經立說。或解釋義理。或判其旨趣者。大有其人。何以至杜胤和而後。始成一家頭撲不破之言。蓋以諸家雖講華嚴。注華嚴。然不能發揮盡致。故其說亦不克久存。杜順

和尚。著華嚴法界觀。智識和尚著十玄門。開顯法界奧旨。至賢首大師。而一家之風範大顯。故華嚴宗。又名賢首宗。如以臨濟慧照為祖。成臨濟宗。以洞山良价。曹山本寂為祖。名曹洞宗。蓋就所學所依之經。則名華嚴宗。以能建立之人。則名賢首宗。以所詮義理。則名圓明具德宗。賢首大師示寂後繼承者為慈苑法師。意欲澄沒師說。自為宗祖。豈意所說。不盡圓妙。故清涼大師。奮起慧劍。斬其叛逆。扶起宗綱。得圭峯大師。善繼善述。故得千古流傳。至於今日。唐末之世。此宗傳至日本。亦甚興盛。著述復多。如凝然法師之探玄記調幽鈔。百廿卷。鳳潭法師探玄記玄覽等。均為不刊之典。至於賢首大師之為一宗開祖。又豈偶然。蓋當時義學甚衆。如天台三論。法相律禪。莫不人材輩出。倘無超人之見。焉能獨樹一枝。且自賢首宗而後。無復判教之人。足見一代佛教。賢首欲觀止矣。天台以性具之說。賢首謂賢首言性起。不談性具善惡。故只能云別教。不能說圓。然賢首即以別字自水。謂非藏通別圓之別。乃同教一乘。別教一乘之別。所以別乎諸宗也。况賢首大師善提心章明明有云。隨舉一門。亦具一切。隨舉一義。亦具一切。隨舉一句。亦具一切。然此具德門中。性具善惡。法體實德。法爾如是。何得云不談。不過不以此為標榜耳。又性具之說若有聖教。則是佛言。豈天台所能自創哉。賢首大師之立性起也。乃據晉譯華嚴經。寶王如來性起而立。言性起者。對緣起而言也。緣起者。乃真妄和合。而起之法。有染淨之別。乃因住之家來藏。有性善性惡之分。性起者。乃真如法性。自起而為諸法。慶應互具。法法互收。相

本局 徐槐廷

金剛經釋義

連史紙印一冊

金剛經註解多至不可勝數頭緒紛繁豈能一覽了然清初徐槐廷居士為便利初學計作此解義先就經文提綱挈領其節次再取各家註述之精華而置於經文每節之後對於精粹處並用密圈密

先入者往經生

工張印紙特印

此經生為經院字號

比心組勝銷廣有

每張紙五元

即相入。具十種玄門。乃果海之法身。非華大師云。此華嚴圓宗。具別教一乘。同教一乘二義。性起門。即別教義。迥異諸教故。緣起門。即同教義。普攝諸教故。大疏全懷全收。全攝諸宗。即別教性起義。全收諸宗。即同教緣起義。又賢首大師於教義章中。統古今立教。及探玄記中明立教差別。略述西天東土。古今立教諸師之要旨。倘古人所立。無有闕失。又何必重標一轍耶。口以未慎所懷故自開一途。教章中云。此上十家。立教諸德。並是當時法將。歷代明教。此等諸德。豈夫好異。但以偏窮三藏。觀斯異妙。不得已而分之。遂各依教兼宗。務存通會。使堅固傾瀉。冰釋朗然。聖說差異。其宜各契耳。觀此旨。即知實非好辨。乃不得已也。所以引通各家立教大意者。一則供自己立教之龜鏡。一則明此等諸師對於華嚴之態度。並非有心某諸家之短。而伐己之長也。今將大師信贊於諸家之處。略為指出。使人知所沿革。一龍樹大士之共般若不共般若。乃今借以明三乘外別有一乘。兼判同別二教者。二鼓戒智光兩論師之空有淨論。及出彼三時教者。乃對彼五姓各別之論。示三外有一。更對於守權之人。堅執三乘為實者。加以圓誘也。三鼓羅什及善思流支一普教。如來以一圓音。演說諸法。乃借以發揮同別無礙之一圓教也。四道場寺慧觀法師判漸頓二教。乃以之合五教之中間三教為漸頓二教也。五大覺寺慧光律師漸頓圓三教。乃借之為五教根本龜鏡者也。六大衍寺曇隱法師之四宗教。乃借以判十宗者也。七護身寺自執法師之五宗教。乃以判十宗也。及供以華嚴為法界宗之範也。看聞寺安慶法師之六宗教亦然。八江南印敏二師所判。乃借

以判本末二教。及以通那所談。為稱性本教。其餘諸經為末教。又以祖主異處異衆異說異等十異也。九光宅寺法雲法師之四乘教。乃借以判三權一實也。十真寂寺信行之三兩乘教。乃借其普解普行。別解別行之語。以顯一三永隔也。十一海東新羅國元曉法師之四教。乃借以開三乘一乘各有二種。及開合自在之範也。十二天台四教。乃借以判五教之實也。十三嘉祥大師之三轉法輪。乃借以開華嚴為根本法輪。及本末差別。依本起末。攝末歸本。本末無礙之四門。以顯如來一代所說聖教也。十四玄奘法師之三法輪。乃借以反顯三權一實之論也。亦即光宅寺雲法師四乘教之對待法門也。至於五教建立大旨。有二門。一約機修入。二約法現流。初約機修入者。如避心法界記。開五門。一法是我非門。即愚法小乘所立之三科法。如四阿含等經。毘曇成實等論所明。二緣生無性門。即大乘初教說緣生無性。諸部般若。及中百等論所明。三事理混融門。即大乘終教。空有雙陳無障礙。如勝鬘諸法無行。涅槃密嚴等經。起信法界無差別等論所明。四言盡理顯門。即大乘頓教。離相離性。如楞伽維摩。思益等所明。五法界無礙門。即別教一乘。法界實與。主伴交絡。逆順無礙。如華嚴所明。此蓋從小乘入法有我無觀起。次第觀行修入。遂借入法界無礙觀。就實踐修行從淺至深。由粗入細之觀門階梯立五門不同。故約能詮教。即小始終頓圓五教也。初四門四教。約逐機破病。第五門第五教。約稱法極說。而前四門中理。第一小乘教觀。觀法有我無。悟入空無生之理。第二大乘始教生即無生門。悟入法二空之理。第三大乘終教。觀事理圓融無礙。第四

大乘頓教。觀一念不生即佛。語觀覺絕。單刀直入。故此四門四教。若配天台化法四教。如次析空觀。體空觀。次第三觀。不次第三觀也。次辨約法現流建立五教者。由一乘圓教漸次流出頓等四教。即稱法本教。若隨逐衆生機宜。則自生頓等四教。按大經所明有二種。一舍那門。二普賢門。普賢門者。依普賢廣大之因。至舍那之滿果。故說無盡圓融之法門。示法果無礙之修入。乃開解立行。斷疑生信之次第也。舍那門者。不用智解信之計度。不依從因至果之法相。說直入自性清淨圓明體之本分。所謂性起修入法門直入法界。無念成佛之道也。由此二門。等而下之為頓終二教。頓教即舍那門所顯。終教即普賢緣起門所顯也。頓終二教。又等而下之。為始教內之相始教。與空始教。即談真如隨緣之終教下。而成真如雖然不作諸法之唯識相始教。由離言絕慮之頓教下。而成一切諸法皆空般若中觀之空始教。再由此二教等而下之。而成小乘內毘曇成實之有空二門。即由唯識法相之相始教。而為三世實有法體恆有之毘曇。由一切皆空之空始教。而成成實之諸法單位論。故華嚴本體。若約法之流出。約機之隨逐。自成五教。乃實法界之自爾。此五教建立之大旨也。(待續)

金堡集中語

李及守邊。述百尺浮圖。蜚語達禁中。真宗遣按之。李曰。講和無備。臣以登塔為望樓也。范仲淹治杭州。釐大棧。令僧寺莊嚴。躬為倡率。富者出財。貧者得食。四境宴安。物議不恤。



# 佛學答問

## 答知本法師問三則

周瑛

問

一、「阿羅漢位灰身滅智」許其果縛之報身還謝。如木成炭而收壞。此灰身之義無疑。對「滅智」之義。疑云豈阿羅漢入無餘涅槃時智亦滅却耶。阿羅漢乃無智之聖人乎。無智何能斷三界見思之惑耶。此間有三疑。逐一解答。一、阿羅漢是入有餘涅槃。非入無餘涅槃。以其但斷見思惑。未斷塵沙無明惑。但證方便有餘土。未證常寂光土。故非無餘涅槃。言滅智者。是不用言滅。非斷滅言滅。有處云。灰身泯智。阿羅漢人。用始覺智。破除我執。斷見思惑。得證我空。是有我空智。得少為足。不肯前進。趣入偏空。將果縛之身。灰滅歸空。將始覺之智。置之不用。不進破法執。進斷塵沙無明。故謂之滅。非乘滅也。二、阿羅漢非無智之聖人。乃有智之聖人。居滅滅諸涅槃已休。更不前進將智泯而不用。非無分別智。同有生滅身。而俱滅也。三、斷惑證果。須認清界線。斷惑是無間道。乃證果以前事。證果是解脫道。乃斷惑以後事。必須先斷見思惑。方證羅漢果。不可疑無智。何能斷見思惑。

問

二、通教菩薩「扶習潤生」。疑通教菩薩住世。尚有煩惱之習氣乎。又曰。見思斷盡。生死解決。即證六通。以神通力。起應化身。而住世修集福慧。教化衆生。縱住世屢現。亦得自在。菩薩何不如此而必欲扶習潤生耶。

此間有二疑。一、當知通教菩薩。利生心切。恐正使習氣俱除。即不能在三界受生。既不受生。何能利生。故重扶習氣以潤生。又曰。留惑潤生。古德有駁云。豈有毒器。堪貯醍醐。當知正使已斷。但扶習氣而已。是通教菩薩。住世尚餘習氣不斷也。二、責以何不同回心大阿羅漢之作略。而必欲扶習潤生耶。答因教道不同故。此屬通教菩薩。非同別教菩薩。圓教菩薩。別圓二教。即無扶習潤生之言。三、楞嚴經色。陰魔相第三云。又以此心內外精研。其甚。魂魄意志精神「既已言一心」言「意」矣。而又言「魂魄」。是則「魂魄」顯有異於「心意」矣。然此魂魄何所指耶。百法中何法所攝耶。魂魄即人身上精氣神三者。氣之所屬。人死氣散。故儒書云。魂歸於天。魄歸於地。有以魂魄為心識者誤也。又魂魄不是心法。以非能緣。不與心法相應故。亦不是色法。以無質礙。不與色法相應故。亦不是無為法。以有生滅。不與無為法相應故。合是不相應法所攝。

問

一、有不信佛法者問曰。佛教首重殺戒。何以佛寺中可用牛皮鼓呢。我終不能徹底答復。使他相信。請道長慈悲指示。如何

問

答 答張安沙居士問十則 幻庵

問

答 一、韋陀菩薩曾現比丘身赴寶華山求戒。故此丘受菩薩戒者皆不向韋陀頂禮只一問訊而已。蓋示平輩也。然則韋陀雖曾現比丘身而現在已成菩薩果。比丘雖受菩薩戒行菩薩道而未成菩薩果。何得謂之平輩呢。不向韋陀頂禮。或但實華家風。他寺並不如此。

答 六、有人謂紅糖是用牛骨熬成的未知確否。此與素食問題有關。想道長或所知也。用敢叩請。

問 答

幻庵

通也。

寄東

無稽之談。

七、有人謂受五戒者甜酒可以吃。因酒不可吃。蓋因酒能使人醉也。然則甜酒多吃亦可使人醉。因酒少吃亦不必定使人醉。如此則受戒者因酒亦可少吃矣。此不免有背乎戒理。未知究竟如何。

一切酒均不可喝。

八、念佛人看見蛇蝎青蛙如何處置。

當驅令解圍。

九、供佛飯菜及藥物等。用後人可吃否。

如不可吃則置之何地。

供者不可吃。應施與他人。如他人還贈供者。供者可吃之。

十、靈巖山念誦儀規現在何處有售。

本局有售。

問 答

答 張紫松居士問三則

幻庵

一、誦法諸天不外天龍八部。以及金光明經中所列諸天神等。所云二十四天。未知是否上所謂諸天神。當詢諸聖匠。吟哈二將。不見佛書。恐是依托演義小說所作。至章默天將見南山天人感通錄。在世時名章現。今為天將。以童男行菩薩道。為四天王所重敬者。四天王為帝釋天之大臣。住彌須山半腰。四方各一。護世間佛法者也。佛經中恆見之。

二、濟公本是宋代道濟禪師。住世有神異事。恆在杭州西湖。今寺中供顛僧相者。蓋係亂化。非佛門本色也。

三、關公即三國時關羽。歿為玉泉山神。嘗於智者大師前受三皈五戒。誓為護法伽藍神。寺中供之者以此。

答 問

答 答

答 答

答化開弘居士三則

幻庵

一、一人飯後多師不妨。然第一師為三皈本師。其餘皆為授教師耳。

二、三十三天。是東南西北各八天。中央一天所成。平攤為是。

三、紮音求。前音別。須音移。圻音出。施音拖。擲音抓。駮音甚。慘音咨。瘞音瓜。匿音梯。尚音攝。

問 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答 答

答袁普慈居士函

寄東

接函及祈禱會啓。知貴處佛友。體佛慈悲。發菩提心。救護衆生。挽回浩劫。欽佩之至。啓文當交社採登。函內囑改南通師印連社之規章文。將舉凡二字刪去。以免有礙生西。可謂心細之至。當通告社友。將來修章時照辦。以當今大劫。推禍始於殺生。誠然誠然。寄東亦曾發起永不食肉會。以期羣彼禍源。然應者多是向吃長齋人。新發心長齋者寥寥也。可見大劫之不易引。皆由共業之不肯止耳。至請求佛教總會備文禁屠云云。居士須知總會早經遷移。從何說起。嚴禁屠宰。斷難辦到。還是與佛友同念觀音聖號。仗佛力以解救於無形耳。法弱魔強。尚祈原諒。

答金圓明函附節來函

幻庵

來函惠告答陳葆素居士蓮宗祖師位次之間。有應補正之處。不勝欣感。謹將原函附後。以告陳居士。至心齋公案。愧未能答。俟詢編禪宗專刊之海印居士奉答可也。

(附來函)閱二四七期先生答陳葆素居士問。關於蓮宗祖師位次一事。恐猶不能釋陳居士之疑。查蓮宗正傳自初祖至九祖均與印老紀念特刊末後一頁所載者相同。印老特刊則於九祖後。增載流大師為十祖。移寶賢大師為十一祖。徵信大師為十二祖。(下略)

意難亦可。但此時亡者。非已受生。即在

中陰。中陰身七日一死。故不必改。義亦

病苦……」

三、淨土文在靈前唱念時。意似使亡者同聲附和。至……若臨命終自知時至身無病苦……」

意難亦可。但此時亡者。非已受生。即在

中陰。中陰身七日一死。故不必改。義亦

病苦……」

三、淨土文在靈前唱念時。意似使亡者同聲附和。至……若臨命終自知時至身無病苦……」

意難亦可。但此時亡者。非已受生。即在

中陰。中陰身七日一死。故不必改。義亦

病苦……」

三、淨土文在靈前唱念時。意似使亡者同聲附和。至……若臨命終自知時至身無病苦……」

意難亦可。但此時亡者。非已受生。即在

中陰。中陰身七日一死。故不必改。義亦

病苦……」

三、淨土文在靈前唱念時。意似使亡者同聲附和。至……若臨命終自知時至身無病苦……」



京漢線等城白溝河悟真律寺今春恭請覺悟退居  
意相師傳授上佛大戒三層戒主定於國曆四月十  
九日開堂受國歷五月廿二日開滿。成就七衣鉢  
具。自編祖五二衣戒費拾元。期內專聘法安老  
律師教授護持戒律要訣。並宣講四分戒本全部  
律義。凡西來人等有志求戒者須早日到寺學習  
黑尼律儀。以免臨時倉卒。并須注意下列各點  
(一)凡來求戒者。須在剃度寺院勤務三年以上  
(二)品性端正者。(三)凡來求戒者。年滿二十歲  
。並無一切嗜好及精神病者。(三)凡來求戒者  
。須有剃度師送到。或來函證明。或有諸山祖  
保。及佛教團體保送者。(四)來去路線由北京  
坐京漢線車到高碑店下車再坐汽車或馬車便  
到本寺。(五)由北京至高碑店票價二元五角  
再乘汽車三元乘馬車二元

馬車二元乘馬車二元

趙州著名古刹柏林寺，建好於李唐。重脩於宋元明清。廡殿崇閣。僧侶衆多。每逢佛誕。達官貴人。遠近信士。虔誠拜禮者絡繹於途。香火之盛。罕與比倫。史乘所載。歷歷可攷。降至遜清未葉。該寺漸告衰頹。近年益復不振。於本邑善信近擬募資加以重修。恭請撫真法師駐錫該寺。努力倡導。督役傳觀。當經擬具二項計劃。第一項計劃按照舊日殿宇廊廡規模建築。另一計劃擬就現存之坍塌殿宇及真際禪師之寶塔加以修葺。現正在積極考慮中。預料在最近期間即核定興工云。

本市霞飛路汝林路六十二號福慧講寺。近爲弘揚佛法起見。恭請道根老法師於每星期日下午二時至四時。開講樂而本願經全部。祈禱世界和平人民安樂。並設往生往生各種功德云。

上海五台山文殊寺成立淨業  
林講經

本埠雷飛路巨福路口五台山文殊寺。係月週和尚及諸仁舟居士集區上繙素發起創辦。該林以專修淨業弘揚淨土爲宗旨。於古曆三月初一日爲舉行成立典禮。聘請該林主任通賢法師謹識阿彌陀佛。嗣後每逢星期三六下午三時至五時開講。凡我同仁蒞林聽講無任歡迎。每逢朔望日設放大蒙山法食。超薦中外列命將士慘死人民一切幽靈同登蓮邦云。

魏塘佛學慈濟會啓七祈禱

茲因國難民災連年不息，策之遍地荆棘，民不聊生。本會自農曆正月廿一日發起七七大祈禱功德四十九天，至三月初十日告圓。續建九九大祈禱八十一天，爲天下大祈禱。於中恭奉聖章，設放鐵口，以冀挽回天心。伏求世界和平，人民安樂云。

華北佛教團體啓七祈禱

天津佛教居士林林長靳雲鵬氏。鑒及近年來格  
彌天。千戈遍地。是皆其業所感。乃於前日  
願請華北各叢林蓮社居士林。及善團禮教聯合  
會等。並文接北京佛教同願會通知。准自古曆  
二月十三日起。落塔觀音七七永日。至十九日  
圓滿。七日晝夜竭誠念觀音聖號。兼爲自他  
機憐。以期兆衆一心。挽回現運。十五日又蒙  
釋迦佛祖涅槃紀念。加拜普佛慶祝。圓滿日更  
擴大放生云。

上海佛學書局遵古方虔製

龍腦 公丁 廣鬱 乳珠 金銀 白芨 沈香 檀香

## 精工配合

八

寶

香

末

焚香  
塗香  
雙用

適合衛生補益心神

元十價瓶每 裝兩三瓶玻      元二十瓶每 裝兩四瓶玻

試 用 每 兩 售 價 三 元 空 瓶 二 只 換 香 末 一 兩

成而合配品八列上由全來送士居昌翊資承方本